

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۸۱

پہوں نص بالاول است برتوقہ تذکرہ التصوف برحصول لب
اعنی بہ اسلم والتعرف پس برائے تکمیل ایں ضرورت رسالہ

التکشف التصوف

کہ ہم ذریعہ کرم است بیان فن و تشریف اہم منزل خشونت امری تعریف
از افادات حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی حسبا حفظہ اللہ تعالیٰ فی ظلمۃ عن

السنہ و التاسف

تذکرہ مولانا اشرف علی حسبا حفظہ اللہ تعالیٰ فی ظلمۃ عن

ہندوستان کے فضلاء کے لیے مولانا اشرف علی حسبا حفظہ اللہ تعالیٰ

نہ مومن کہتے ہیں دوسری باوجود کثرت علوم و واردات کے جسکو بعضے تو الٰہی تجلیات کہتے ہیں، بلکہ عدم احاطہ
حقائق و اسرار کے اسکو حیرت محمودہ کہتے ہیں۔

معانی عینیت و غیریت در اصطلاحات مختلفہ

نے چنان حیران کہ پشتش سوے است	بل چنیں حیران عرق مست دوست
آں یکے را دے او شد سوے دوست	ایں یکے را دے و خود دے دوست

رومی معنی توجہ یعنی ہم نے جو او پر کہا ہے کہ عارت حیران رہتے ہیں سو وہ ایسے شخص کی طرح حیران نہیں ہیں جسکی پشت
دوست کی طرف موعظی معنی تعالیٰ سے غافل و محجوب ہو بلکہ وہ ایسے حیران ہیں کہ علوم اہمیت میں مستغرق و مست
ہیں مطلب یہ کہ انکی ہیرت نہ مومن نہیں بلکہ محمودہ ہے اسکے بعد حیرت محمودہ کے دو مرتبے بتلاتے ہیں کہ ایک
حیرت زدہ وہ ہے کہ انکی توجہ دوست (حضرت حق) کی طرف ہے دوسرا وہ ہے کہ انکی توجہ عین دوست کی توجہ
ہے مطلب یہ کہ حیرت محمودہ میں بعض کو تو متغیر اذکم ہوتا ہے کہ اپنے سے بچو و نہیں ہوتے اور حضرت حق کی طرف بھی
توجہ رکھتے ہیں بعض ایسے مستغرق ہو جاتے ہیں کہ انکی صفت توجہ بھی نہیں رہتی بلکہ توجہ حق میں فنا ہو جاتی ہے کیونکہ
بچو دی میں ظاہر ہے کہ کسی قسم کی خبر نہیں رہتی فہ چونکہ روے او خود روی است سے عینیت مفہوم ہوتی ہے اور
اس میں بہت لوگ غلطی کرتے ہیں ایکنے اسکی تحقیق مختصر طور پر عرض کرتا ہوں۔

جاننا چاہیے کہ عینیت و غیریت دو لفظ متقابل ہیں اور مختلف اوضاع سے تین معنی پران کا اطلاق آتا ہے پہلا
عینیت کے یہ کہ دو مفہوموں کا مصداق من کل لوجہ ایک ہونا یعنی دو چیزوں کا ہر طرح سے ایک ہونا کہ ان میں کسی
متم کا فرق نہ ہو جیسا انسان اور حیوان ناطق یا زید اور ذات زید کہ ان میں اصلاً تغایر نہیں اور غیریت یہ کہ ان دونوں
میں کسی قسم کا تغایر اور ایذا ہو یعنی فرق ہونا اس تفسیر پر عینیت و غیریت میں باہم ناقص ہے جس کے دونوں
کا ایک محل میں جمع ہونا بھی محل ہے اور دونوں کا کسی محل سے مرتفع ہونا بھی محال ہے اور ثبات در معنی عینیت
و غیریت کے یہی ہیں اور یہی معنی لغوی ہیں اور اسی میں اکثر عرفا استعمال ہوتا ہے اور اکثر اہل معقول بھی یہی مراد لیتے
ہیں اس تفسیر کے اعتبار سے کوئی شے موجود خواہ وہ حادث و مخلوق ہو جیسے کام زمین و آسمان کی چیزیں یا قدیم و غیر مخلوق
ہو جیسے صفات باری تعالیٰ کی عین ذات باری تعالیٰ کی نہیں مخلوقات کا ہیں نہ ہونا تو اتفاقاً اہل نقل و نقل ہے اور
صفات کا عین نہ ہونا صرف جمہور اہل سنت کے نزدیک ہے مخلوقات حکما و اہل تخرال کے کہ صفات کو عین ذات
کہتے ہیں اور ظاہر قرآن اہل سنت کی تائید کرتا ہے کہ لا جہا جہا اللہ تعالیٰ نے اپنے کو علیم اور حکیم و سمیع بصیر فرمایا ہے جسکو
معنی ذی علم و ذی حکمت و ذی سمع و ذی بصر ہیں اگر علم و حکمت و سمع و بصر عین ذات ہوتیں تو ذی علم و ذی حکمت و غیر
کے معنی ذوالفہم ہوتے اور یہ شخص بے معنی ہے پس ظاہر قرآن و حدیث سے یہی مفہوم ہوتا ہے کہ صفات نہ اند
علی الذات ہیں جب اس تفسیر کے اعتبار سے کوئی شے عین ذات حق نہیں تو سب ممکنات صفات غیر ذات ہونگے۔

معنی ثانی عینیت کی تو وہی تفسیر لجاوے اور نہایت کے یہی ہوں کہ دو چیزوں میں سے کسی ایک کا بدن
دوسرے کے موجود ہو سکنا جو از الالف کاک بین الشکین ولومن جانب واحد ولبیارة اخرى عدم التمازیم
بین الشکین) اس تفسیر پر عینیت وجہیتیں باہم ناقض تو نہیں مگر تضاد ہے یعنی دونوں ایک
محل پر صادق نہیں آسکتے مگر دونوں مرتفع ہو سکتے ہیں جیسے شان منضادین کی ہوتی ہے اور یہ اصطلاح
شکلیں کی ہے اس تفسیر کے اعتبار سے بھی ذات باری تعالیٰ اور مخلوقات میں عینیت نہیں ہے جیسا اوپر گذرا
بلکہ غیریت ہے کیونکہ غیریت کے معنی تھے کسی ایک کا بدن دوسرے کے موجود ہو سکنا گو دوسرا بدن اس
ایک کے موجود نہ ہو سکے تو گو مخلوقات بدون باری تعالیٰ کے موجود نہیں ہو سکتی لیکن باری تعالیٰ تو بدون
مخلوق کے موجود ہو سکتے ہیں اور واقع میں قبل ایجاد خلق کے موجود تھے اور مخلوق کو فنا کر کے بھی موجود
رہیں گے پس غیریت کے معنی تحقق ہو گئے سو حضرت حق و خلق میں عینیت کی نفی اور غیریت کا ثبوت
ہو گا لیکن ذات حق اور صفات میں اس تفسیر پر نہ عینیت ہوتی نہ غیریت عینیت کے اسلئے نہ ہوئی کہ اس
معنی تھے دو چیزوں کا بالکل ایک ہونا اور جب صفات نہ علی الذات ہیں جیسا اوپر بیان ہوا تو عینیت
کہاں ہوئی اور غیریت اسلئے نہ ہوئی کہ یہاں ذات اور صفات دونوں میں سے ایک بھی ایسی چیز نہیں کہ بدو
دوسرے کے اس کا پایا جانا ممکن ہو صفات تو بدون ذات کے اسلئے موجود نہیں ہو سکتیں کہ یہ صفات
تحقق میں تابع ہیں اور ذات متبوع اور تابع کا وجود بدون متبوع کے محال ہے اور ذات بدون صفات
کے اسلئے نہیں پائی جاسکتی کہ ذات کا خالی ہونا صفات کمال سے لازم آتا ہے اور وہ محال ہے پس ہر ایک
دوسرے کے لئے مستلزم ہوا اسلئے غیریت بھی نہ ہوئی پس عینیت و غیریت دونوں مرتفع ہو گئیں یہی معنی ہے
شکلیں کے اس قول کے (ہی لا یبینه ولا یشیر) معنی ثالث عینیت کے معنی ہیں ایک شے کا دوسری شے کی
طرف محتاج فی الوجود ہونا گو وہ دوسری شے اس پہلے کی محتاج نہ ہو اور غیریت کے وہ معنی ہیں جو معنی اول میں
نہ کور ہوئے ہیں یعنی ان دونوں شے میں کسی قسم کا تعلق و امتیاز و فرق ہونا اور اس تفسیر پر عینیت و غیریت
میں نہ باہم ناقض ہے اور نہ تضاد بلکہ دونوں کا جمع ہونا ایک محل میں ممکن ہے مثلاً زید اور اس کے صفات کہ
صفات بدون زید کے نہیں پائے جلتے اسلئے عینیت صادق آئی اور دونوں باہم متنازع بھی ہیں اس لئے
غیریت صادق آئی اور یہ اصطلاح حضرات صوفیہ کرام کی ہے اس تفسیر کے اعتبار سے ذات باری تعالیٰ اور
مخلوقات میں عینیت بھی ہے کیونکہ مخلوقات ذات باری تعالیٰ کی محتاج ہے گو ذات باری تعالیٰ احتیاج
متبر ہے اور غیریت بھی ہے کیونکہ ذات باری تعالیٰ اور مخلوقات میں لامکھوں طرح کے فرق ہیں ہر جہاں کہ اس
معنی ثالث کے اعتبار سے صوفیہ کلام فہمونات کو میں باری تعالیٰ کہتے ہیں اس میں کسی سالک ظرف کی تخصیص
نہیں کہ بعض اوقات اس تفسیر میں ایک فیہ اور بھی برصا ہے اس معنی اس احتیاج الخلق الی الحق کا علم و معرفت
بھی حاصل ہو اس معنی مقصد کے اعتبار سے تمام مخلوقات میں سے صرف عارف کے لئے عینیت کا اثبات

کہنے ہیں کہ مہکومہفت ہے دوسری مخلوقات اس عرفان سے خالی ہے بعض اوقات اس قید پر ایک قید اور بڑھاتے ہیں یعنی اس معرفت میں اس قدر استغراق ہو کہ خود مخلوق حتیٰ کہ اپنی ذات اور حتیٰ کی طرف بھی بالذات نہ رہے اس قید کے اعتبار سے تمام عارفین پر بھی عنایت صادق نہ آدگی بلکہ انہیں سے جو استغراق تام رکھتے ہیں وہی اسکے مصداق ہونگے اس تقریر پر عبثیت وغیرہ کی کل بات نفسیہ ہوئیں اور مولانا کے روی اور خود روی کو دیکھتے ہیں سب سے اخیر کے معنی مراد لیے ہیں۔

علامات شیخ کامل

کار مردان روشنی و گرمی ست	کار دونان حیلہ و بے شرمی ست
---------------------------	-----------------------------

روشنی سے مراد نور ایمان و عرفان گرمی سے مراد گرمی عشق اس میں اشارہ ہے شیخ کامل کی پہچان کی طرف اُنکے یہ صفات ہیں (معرفت و عشق) اور جو کہنے یعنی جھوٹے ہیں انکی عادت حیلہ و بھیاہی ہے ف مولانا نے شیخ کامل کے علامات اجمالاً بیان فرمائی ہیں راقم اس کی تفصیل کرتا ہے۔ جانتا چاہیے کہ جس طرح مرض ظاہری کے علاج کے لئے ایسے طبیب کی ضرورت ہے جو خود بھی صحیح و تندرست ہو مرض نہ ہو اور دوسروں کا علاج بھی کر سکے ایونکہ اگر مریض ہے نہ مسئلہ طبیہ ہے بلکہ تعلیل طبعی کو وہ طبیب جو مگر اسکی رائے قابل اعتماد نہیں اگر وہ صحیح و تندرست ہے مگر علاج کا طریقہ نہیں جانتا تب بھی اس مریض کے مطلب کا نہیں گو خود اچھا ہے اسی طرح امرانی باطنی کے علاج کے لئے ایسے شخص و مشہ کی حاجت ہے جو خود بھی متقی و صالح ہو مبتدع و فاسق نہ ہو اور دوسروں کی بھی تعلیم کر سکے کیونکہ اگر بدعتیدہ و بدخل ہے تو اُلا سیرہ اطمینان نہیں کہ یہ خیر خواہی سے تعلیم کرے گا بلکہ طالب کو بھی سچا و عقیدہ میں اپنا بیباک بنائے گی کوستش کرے گا اور عمل میں سکواس لئے نصیحت کرے گا کہ خود آگیا اہل نہیں ہی خیال ہوگا کہ اگر نصیحت کروں گا یہ شخص اپنے دل میں کیا کہے گا بلکہ غالب یہ ہے کہ خود بلاشبہ کو اپنی باطنی کو تاویلی سے درست کرنا چاہے گا تو اس میں بڑی گمراہی کا اندیشہ ہے تعانی اُسی تعلیم میں انوار و برکات و تاثیر و امداد دینی نہ ہوگی اسی طرح اگر متقی و صالح تو ہو مگر تربیت باطنی کا طریقہ نہ جانتا ہو تو وہ بھی طالب کی رفع ضرورت نہیں کر سکتا اور جس طرح طبیب ظاہری کا طبیب ہونا ان علامات سے معلوم ہو کہ علم طب پُر یا ہو کسی طبیب کامل کے پاس مدت معتد بہ تک مطب کیا ہو سجدار لوگ اُسکی طرف رجوع ہوں اُسکے ہاتھ سے لوگ شفا یاب بھی ہوتے ہوں اسی طرح طبیب باطنی یعنی شیخ کے شیخ ہونے کی علامت یہ ہیں کہ کسی کامل کی خدمت میں مدت تک مستفیض ہوا ہو اہل علم و اہل فہم اُسکو اچھا سمجھتے ہوں اور اُسکے طرف رجوع کرتے ہوں اُسکی صحبت سے محبت الہی کی نیادتی اور محبت و دنیا کی کمی قلب میں محسوس ہوتی ہو اُسکے پاس رہنے والوں کی حالت روز بروز درست ہوتی ہوئی معلوم ہوتی ہو یہ شخص اس قابل ہے کہ اس کو